











# الطريق المثلث

في

➤ الارشاد الى ترك التقايد واتباع ما هو الاولى ➤

## تأليف

➤ التحرير الكامل \* العالم الاديب الفاضل \* سلاله الاماجد \*  
➤ والافاضل \* الكاتب النجيب \* الذي له من كل فن اوfer \*  
➤ نصيب \* السيد ابي الخير الطيب نور الحسن خان \*

➤ نجل ➤

➤ السيد الكريم ذى القدر العظيم والحسب الصميم \*  
➤ الواجب له التكريم والتعظيم مولانا الملاك \*  
➤ المفخم النواب السيد محمد صديق \*  
➤ حسن خان بهادر نواب \*  
➤ بهو بال المعظم \*

➤ طبع في مطبعة الجواب الكائنة امام الباب العالى \*  
➤ في القسطنطينية ➤

١٢٩٦

واخذ من	١٢٨٢
فن من	الف ٢٥
كتاب من	٥٣٤٤

\* ترجمة الهمام الافخم \* المولى الجليل الاكرم \* الامير \*  
 \* الاصيل حضرة سيدنا الملك النواب السيد محمد صديق \*  
 \* حسن خان ملك بهوپال المعظم وهو ابو محرر هذه الرسالة \*  
 \* من مدير المطابع الهندية \*

هو السيد الامام العلامة الملك المؤيد من الله الباري \* ابو الطيب  
 صديق بن حسن بن علي بن لطف الله الحسيني القنوجي البخاري \*  
 المخاطب بالنواب عالي الجاه امير الملك خان بهادر \* ادامة الله  
 تعالى بالعلي والتفاخر \* من ذرية السبط الاصغر الشهيد الامام  
 حسين بن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ولد في شهر  
 جمادى الاولى في التاسع عشر منه يوم الاحد في سنة ثمان واربعين  
 ومائتين والاف الهجرية ببلدة قنوج المحمية بكسر القاف وقح  
 النون المشددة وسكون الواو على زنة سنور وعليه من السيادة  
 العليا والسعادة العظمى مخايل \* ومن السؤدد شيات ومن  
 الشرافة الكبرى دلائل \* فربي في مهد اليتيم من الآداب  
 والشمائل الجميلة \* واضرى في صباه بالخصال المرضية الجليلة \*  
 وكان من اجل ما انعم الله عليه ان صرفه برجته الخاصة  
 عن الاشتغال بمحدثات العلوم التي جسدواها قليل \* والخوض

في

في

### ❦ ٣ ❦

في مبتدعات الرسوم التي عدواها جليل \* وقد كشف الله به عن  
كل دجته ووقفه لتفسير كتابه العزيز وحبله المتين \* ودراسة  
سنة نبیه المأمون الامین \* فاشتدت رغبته فيها \* وتطلعه اليها  
واستناسه بها \* وادامه النظر في كتبها \* واطلاعه على ثنایاها  
وتفحصه عن خباياها \* حتى رزقه الله حظا صالحا مما يسره  
له هنا \* وهو في ذلك على آوته آخذ بحجرة الاتباع \* شديد  
التيقن من نواشط الرأي والابتداع \* فتمنى بذلك عمله \* وتوفر  
من القبول سهمه \* وجرى بالخبر التام والثناء الحسن على السنة  
المتبعين اسمه

\* نوابنا الصديق نابغة الوری \* يطوى به الذكر الجميل وينشر \*  
وكان اخذه هذا العلم الشريف وانتفاعه فيه باكابر ممن  
ادركه من محدثي الیمن المیون وعلماء الهند ولما حصلت له  
الاجازة المعبرة من مشايخ السنة \* واسود فبابات الحديث شداد  
المنة \* شمر عن ساق الجدد والهمة \* لجمع الاحكام التي نطقت  
بها ادلة الكتاب وحجج السنة \* من غير تعصب لعالم من اهل  
العلم او مذهب من المذاهب والفاء في كل باب من ابواب  
الشريعة الحقة الصادقة المحمدية ما لم يؤلف مثله لهذا  
العهد الاخير \* واتفع به اجبال من الناس كثير \* وسارت  
بمؤلفاته الركبان الى اقطار الارض هندها وشامها \* وبينها  
ومصرها \* ورومها وحجازها \* وشرقها وغربها \* وذلك  
من فضل الله تعالى وكان فضل الله عليه كبيرا \* منها \*  
تفسيره الرفيع الشأن \* الجليل البرهان \* المسمى \* فتح البيان في

## ❦ ٤ ❦

مقاصد القرآن « اودعه من حديد علومه \* وطريف فهمه ما  
ينبهر له طباع الفحول \* فلا تسأل عن حسن موقعه وخرارة نفعه  
وتلقى الاعلام له بالقبول \* وقد استطلبه منه علماء الحرمين الشريفين  
واكابر صنمساء وزيد والمراوعة فاهدى اليهم منه نسخا كثيرة  
واتحف به حضرة السلطان المعظم سلطان الدولة العلية العثمانية  
السلطان عبد الحميد خان خلد الله ملكه فعظمه واكممه  
فاية الاكرام وارسل في اعلام وصوله \* وشكر حلوله \* مثالا  
عزيز المقام \* ومنها \* كتابه في فقه السنة الذي سماه  
« الروضة الندية شرح الدرر البهية » \* ومنها \* « مسك الختام  
شرح بلوغ المرام » الى غير ذلك مما لا يحصى كثرة وسيأتي تفصيل  
موافاته في آخر هذه الترجمة وها هي بين ظهرائي اهل العلم بالسنة  
والكتاب قد تداولوا اشتاتا هنا ينتفعون برغائبها وينتشلون من  
ركائزها توجه من شهر شعبان المعظم في سنة خمس وثمانين ومائتين  
والف الهجرية الى بيت الله المكرم فقدم مكة المكرمة وجدد  
عهده بالركن والحطيم \* وتنسم من عرف عرفات وتمتع من  
ارج النسيم \* ثم شد رحله الى بلد الرسول صلى الله عليه وسلم  
حتى حل بها حزامه وصلى في المسجد النبوي \* وزار المرقد  
النور المطهر المصطفوي \* ومن بها من السلف الصالحاء \*  
واهل البيت العظام \* ثم عاد الى محروسة بهويال المحمية \*  
وسهل الله له عروج سماء الدولة البهية \* فتزوج بوالية  
مملكها \* وحامية حوزتها \* المرزية بالروضة الندية تاج الهند  
الكلل \* وطراز الجسد الرفيع الاول \* نواب شاه جهان  
بيكم \* احسن الله اليها وعليها انعم \* وهي المخاطبة من  
جهة



جهة ملكة بريطانية \* رئيس دلاور اعظم طبقه اعلى ستاره  
هند \* فسخ الله في حياتها \* وبارك لها وعليها في اوقاتها \*  
وجلس هنا مجلس الخلافة في امور دولية \* وقام مقام السيدة  
المشار اليها في انفاذ اوامر رئاسية \* وانتفع بجوده وبذله \*  
وعلمه وفضله \* رجال من جاجم العجم وار جاء العرب \* حتى  
قضى كل من نزل به من اهل البدو والبلد نعبه والارب \* واجتمع  
بحسن عنايته واطف رعايته في بهوپال من اهل العلم من هم رهط  
مريضون \* وعلية قوم مكرمون \* فكأنما ردت اليها ماء الشبيبة  
بعد المشيب \* وعاد غصنها الذابل في نضرة الرطيب \* وغدا  
بردها البالي قريبا \* واصبح جديها الماحل خصيبا \* وارتفعت  
به قصور العلم بعد ما كانت رسوما عافية \* واستبان عالم الفضل  
بعد ما كانت افعالا خافية \* وذلك لانه كان مليا بالعلوم متضلعا  
منها \* مجتهدا في اشاعتها \* مجددا لاداعتها \* كثر الله بين اهل  
الحق امثالهم \* وبلغهم آمالهم \* وهو مع ذلك العلم الناصح \*  
والفصل الراسخ \* والحكم الباذخ \* والامر النافذ الناصح  
ليس بشئ عند نفسه الكريمة يرى ذاته الشريفة كاحاد المسلمين \*  
ويتواضع مع كل واحد من الناس لله رب العالمين \* ويرى له تقليد  
الرئاسة وتقييد السياسة ابتلاء \* ويرنو اليها رنو ازدراء \*  
ويتحاشى طبعها عن الدنيا وزخارفها \* ويتجافى بقلبه عن  
مراقبها ومعاطفها \* ولكن ابن الحذر من القدر والقضاء \*  
والمرء معذور في تقارب احوال الشدة والرخاء \* له ثبت ذكر فيه  
مشايخه في العلوم \* سماه « سلسلة العمجد في ذكر مشايخ السند »



وهو بالقاسى المزرى بالقاظ لمعات النجوم \* وهو الذى احيى السنن  
الميتة فى هذا الزمان \* بالادلة البيضاء من السنة والفرقان \* حين  
تعفت رسومها \* وهجرت علومها \* فهو سيد علماء الهند فى زمانه  
وابن سيدهم الذى برع فضلاء عصره فى هذه الخصيصة واولاده \*  
وافضل رؤساء هذا الاقليم \* واشهر ملوكه اهل المنصب العظيم  
خضعت له النواصى \* وشهد بكماله الدائى والقاصى \* ولم يزل  
ولا يزال يزيد علوم السنة رواء وفضارة \* ويفكك عقودها باحسن  
عبارة وابلغ اشارة \* واشتد اشتغاله بها تصنيفا وتاليفا \* وطالت  
يده البيضاء فى بنائها ترصيصا وترصيفا \* فككم له من رسائل  
حررها وحبرها \* وكتب بسطها واختصرها \* ورغائب ابتكرها  
وتحقيقات اعتبرها \* وفتاوى تبين بها خفيات المسائل وخوافيها \*  
واقادات سارت بها الركبان بقوادمها وخوافيها \* وكل صنيعه  
فى ذلك سديد \* وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ويكرم به  
من يريد \* ومن سجاياه الرضايا التى فاق بها عامة اهل العلم  
لهذا العهد قوة العارضة لم ينالها احد الا اصاب غرضه  
واصمى رميته واحرز خصله \* ومنها \* طى يده الشريفة فى  
الكتابة يكتب فى يوم واحد بل فى ساعات يسيرة ما لا يكتبه  
الكاتب المجيد السريع البراع فى ايام \* ومنها \* قدرته على  
التأليف فى العلوم كلها \* ولا سيما علم السنة المطهرة وما يليها \*  
وقد بلغ من تأليفه الآن ما يقارب المائة ما بين مطول منه ومختصر  
\* ومنها \* براعته فى تحسين العبارة وتعبيرها \* والتأنق فى  
الاشارة وتحريرها \* حتى هذه اقراءه مقدما من بين حلبة رهاته \*

وسلموا له قصبات السبق في ميدانه \* فهو سيد اهل التفسير  
وخاتمة اهل الحديث ورئيس اهل الادب في العربية والفارسية  
بحر العلوم وتحريرها \* وياقر فضائل الخبير الذي تهلت به  
اسايرها \* ملك العلماء المبرزين \* مجتهد الفقهاء المحدثين \* مجدد  
الحق المبين \* وبالجملة ففضائله التي خصه الله تعالى بها كثيرة  
يكل اللسان عن احصائها \* ويعي دون استقصائها \* ولكن  
لا على ان اذكر طرفا نورا من تلك المفاخر لينبى من رزق  
الانصاف \* وتنكب تضاليل الاعتساف \* انه كم ترك الاول للآخر  
في فتنها \* الفصاحة في اللغة العربية دون كثير من المولدين  
وغيرهم اذا سمعت لفظه العربي خيل اليك كأنه نشأ في بادية  
الين \* او ادبته امرأة من عليا هوازن \* حاز من اللفظ ما نوسه  
وتجنب غواشي التعقيد \* واختار من الكلام اعلقه بالفؤاد وتبرا  
من عبارات التقليد \* وقد بلغ من انسجام المبني عند حواره \*  
وتصريف المعنى في اطواره \* من غير تكلف يتكلفه شديد \*  
ولا تعن فيما يحاوله بعيد \* الا من اكثاره النظر في نظم الكتاب \*  
والخوض في كتب الحديث المستطاب \* ومؤلفات شيخه العلامة  
الامام الرباني \* المجتهد المطلق اليماني \* محمد بن علي الشوكاني \*  
سيد اهل الآداب وشدة ضمه اليها فله دربة في لسان العرب \*  
وملكة بضاعة الادب \* ومنها \* علم الحديث وصناعة الاثر  
قد استبان للناس مثل ضوء النهار \* حين تكون الشمس في  
رابعة النهار \* انه عذيقها المرجب وجذيلها المحكك \* مع جوده  
في اجاديه \* وانهل صبيه في سباسبه \* وانه ايان للناس صواه \*

وابرم حباته وقواه \* اشاع فقه السنة المطهرة بوسمه ووليه حين  
 رواه \* واثار ارجاء \* وكشف دجاء \* واجاب عنه جنح الظلام حين  
 سجا \* ونشر اعلامه في اقصى الهند \* واخفق لواءه على جبل  
 السند \* حتى سلم الفحول الاعلام له اعشار الفضل المبين \* ورأوه  
 بين ظهرانهم رئيس المفسرين \* ونعم الناصر لسنة سيد المرسلين \*  
 واعتقدوه رأس المحدثين \* ونبراس الاثريين \* وهذه فضيلة له  
 لا يختلف فيها اثنان \* ولا يحجدها اعداؤه فاظنك بالخيلان \*  
 ولم يتفق لاحد قبله ممن كان يعتنى بهذا العلم من اهل قطره ما  
 اتفق له من فقه الآثار \* واشاعة احكام السنن في اقصى  
 الامصار \* ولم يقدر الله ذلك لغيره فتلك فضيلة خبأها الله تعالى له \*  
 واظهرها على يديه \* ومن كان في شك من هذا فهذه كتبه  
 وكتب من قبله من اهل الهند فليوازن بينهما يتضح له الحق \*  
 ان كان من اهل النصفة والصدق \* وكل من جاء بعده او هو  
 في عصره من اهل هذا الاقليم \* وسلك مسلكه القويم \* فهو  
 تبع له في ذلك \* ومنها \* علم التفسير فن نظر في تفسيره  
 المبارك له وعليه \* وتقصى نظره اليه \* وانعم كشف القناع عن  
 وجوه عرائسه \* وهجم على كنوز نفائسه \* شهد بتوفر حفظه منه  
 وجوم مكياله ورجحان كفته وانه لنعم المفسر لكتاب الله العزيز \*  
 والحاظن لذهبه الابرز \* وحبذا العون على تأويله \* وانه  
 المحقق لحقائق وحيه وتنزيله \* وقد رزقه الله تعالى اولادا  
 صلحاء نجباء منهم ولده الكبير السيد العلامة الجليل \* ذو الفضل  
 النبيل

## \* ٩ \*

النبل \* والذكر الجميل \* وافر السيادة \* كامل الافادة \*  
 ابو الخير السيد نور الحسن خان الطيب صاحب التأليف المفيد \*  
 والعمل الصالح والقول السديد \* سلمه الله تعالى وعافاه \*  
 ومن مكاره الدنيا وقاه \* ومنهم ولده الصغير السيد الجميل \*  
 والشريف النبل \* ذو الفطنة والسعادة \* والذكاة  
 والسيادة \* ابو النصر على الطاهر وفقه الله لمرضاته \*  
 وبارك في عمره وحياته \* وهما ايضا من اعضاء الرئاسة العلمية \*  
 بهو بال المحمية \* وهذا تفصيل مؤلفات صاحب هذه الترجمة

( حرف الالف ) \* ابجد العلوم ع تحاف النبلاء  
 المتقين \* باحياء مآثر الفقهاء المحدثين \* ف الاحتواء \*  
 على مسألة الاستواء \* ه الادراك \* لتخريج احاديث رد الاشراك ع  
 الاذاعة \* لما كان وما يكون بين يدي الساعة \*  
 اربعون حديثا في فضائل الحج والعمرة ع افادة الشيوخ \*  
 بمقدار الناسخ والنسوخ \* ف اكسير \* في اصول  
 التفسير \* ف اكليل الكرامة \* في تبيان مقاصد الامامة \* ع  
 الانتقاد الرجح \* في شرح الاعتقاد الصحيح \* ع اربعون  
 حديثا في فضائل الحج والعمرة \* حرف الباء الموحدة \*  
 بغية الرائد \* في شرح العقائد \* ف البلغة \* في اصول  
 اللغة \* ع بلوغ السؤل \* من اقضية الرسول \* ع  
 حرف التاء الفوقية \* تنمية الصبي \* في ترجمة الاربعين  
 من احاديث النبي \* ه حرف التاء المثلثة \* ثمار  
 التكميت \* في شرح ايات التثبيت \* ف حرف الجيم \*

( ١٠ )

الجنة \* في الاسوة الحسنة بالسنة \* ع \* حرف الحاء المهملة \* حجج الكرامة \* في آثار القيامة \* ف \* الحرز المكنون \* من لفظ المعصوم المأمون \* ع \* حصول المأمول \* من علم الاصول \* ع \* الحطة \* بذكر الصحاح الستة ع \* حرف الحاء المعجمة \* خبيئة الاكوان \* في افتراق الامم على المذاهب والاديان \* ع \* حرف الدال المهملة \* دليل الطالب \* على ارجح المطالب \* ف \* حرف الذال المعجمة \* ذخري المحي \* من آداب المفتي \* ع \* حرف الراء المهملة \* رحلة الصديق \* الى البيت العتيق \* ع \* الروضة الندية \* في شرح الدرر البهية \* ع \* رياض الجنة \* في تراجم اهل السنة \* ع \* حرف الزاي \* . . . حرف السين المهملة \* السحاب المركوم \* في بيان انواع افقون واسماء العلوم \* وهو القسم الثاني من كتاب ايجاد العلوم ع سلسلة المسجد \* في ذكر مشايخ السند \* ف \* حرف النين المعجمة \* شمع النجمن في ذكر شعراء الفرس واشعارهم ف \* حرف الصاد المهملة \* . . . حرف الضاد المعجمة \* ضالة الناصد الكتيب \* في شرح المنظوم المسمى بتأنييس الغريب \* ف \* حرف الطاء المهملة \* . . . حرف الظاء المعجمة \* ظفر اللاضي \* بما يجب في القضاء على القاضى \* ع \* حرف العين المهملة \* العبرة \* مما جاء في الغزو والشهادة والهجرة \* ع \* عون البارى \* بحل ادلة البخارى

البخارى \* اربع مجلدات ع العلم الخفاق \* من علم الاشتقاق \* ع  
 ❖ حرف الغين المعجمة ❖ غصن البان \* المورق بمحسنات البيان  
 \* ع غنية القارى \* فى ترجمة ثلاثيات البخارى \* ه ❖ حرف  
 انشاء ❖ فتح البيان \* فى مقاصد القرآن \* فى اربع مجلدات ع فتح  
 المغيث \* بفقہ الحديث \* ه الفرع النامى \* من الاصل السامى \* ف  
 ❖ حرف القاف ❖ قصد السبيل \* الى ذم الكلام و التأويل \* ع  
 قضاء الارب \* من مسئلة النسب \* ع قطف النمر \* من عقائد  
 اهل الاثر \* ع ❖ حرف الكاف ❖ كشف الالتباس \* عما  
 وسوس به الخناس \* فى رد الشيعة باللغة الهندية ❖ حرف اللام ❖  
 لف القباط \* على تصحيح بعض ما استعمله العامة من المولد  
 والمعر و الاغلاط \* ع لقطه العجلان \* مما تمس الى معرفته حاجة  
 الانسان \* ع ❖ حرف الميم ❖ مشير ساكن الغرام \* الى روضات  
 دار السلام \* ع مسك الختام \* شرح بلوغ المرام \* فى مجلدين  
 ف منهج الوصول الى اصطلاح احاديث الرسول \* ف الموعظة  
 الحسنة \* بما يخطب به فى شهور السنة \* ❖ حرف النون ❖ نشوة  
 السكران \* من صهباء تذكى الغزلان \* ع نيل المرام \* من تفسير  
 آيات الاحكام \* ع ❖ حرف الواو ❖ الوشى المرقوم \* فى  
 بيان احوال العلوم المنشور منها والمنظوم \* وهو القسم الاول  
 من كتاب ايجاد العلوم ع ❖ حرف الهاء ❖ هداية  
 السائل \* الى ادلة المسائل \* ف ❖ حرف الياء ❖ بقظة اولى  
 الاعتبار \* مما ورد فى ذكر النار واصحاب النار \*

❖ ١٢ ❖

وهذا آخر الكلام على ترجمة صاحب هذا الكتاب  
المسمى بالطريقة المثلى \* في الارشاد الى ترك التقليد  
واتباع ما هو الاولى \* والحمد لله  
رب العالمين وصلى الله على  
خير خلقه محمد وآله  
الخيرة وصحبه  
البررة وبارك  
وسلم





— الطريقة المثلى —

﴿ في الارشاد الى ترك التقليد واتباع ما هو الاولى ﴾

---

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

---

الحمد لوليه والصلوة والسلام على نبيه وآله وصحبه \* ومن على  
منوالهم من امته وحرته \* وبعد \* فان جماعة من المشتغلين  
بالفروع في عصرنا هذا صاروا يشتغلون بامر يزجرهم عنه  
نفس ما هم مشتغلون به من هذا العلم فاردت تنبيههم على ذلك  
من باب المعاونة على البر والتقوى والارشاد الى ما هو الاولى  
بهم لئلا يسلوا من الانم ويصفوا لهم مشرب الطلب ويعملوا بالعلم  
الذي عرفوه وقطعوا اعمارهم فيه فتمرة العلم العمل ارشدنا الله  
واياهم الى منهج الحق الذي يرضاه بحوله وقوته وهذه الفصول  
العشرة التي سميتها « بالطريقة المثلى » في الارشاد الى ترك التقليد  
واتباع ما هو الاولى » بها يتبين للعالم النصف مقدار الشريعة

وجلالها وسعتها وفضلها وشرفها على جميع الشرائع وان  
رسول الله صلى عليه وآله وسلم كما هو عام الرسالة الى كل مكلف  
فرسالته عامة في كل شيء من الدين اصوله وفروعه ودقيقه  
وجليله فكما لا يخرج احد عن رسالته كذلك لا يخرج حكم  
تحتاج اليه الامة عنها وعن بيانه له ونحن نعلم انا لا نوفي  
هذه الفصول حقها ولا نقارب وايها اجل من علومنا وفوق  
ادراكنا ولكن ننبه ادنى تنبيه ونشير اقل إشارة الى ما يفتح  
ابوابها وينهج طرقها من بيان الرد على من انكر العمل  
بالاجتهاد وشمول النصوص الاحكام والاكتفاء بها عن الرأي  
والقياس وسقوطهما مع الاجتهاد وبطلانهما مع وجود النص  
وان احكام الشرع الثابتة بالسنة المطهرة كلها على وفق القياس  
الصحيح وليس فيما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم حكم  
يخالف الميزان والقياس الصحيح والله اعلم

### ❖ الفصل الاول ❖

ثبوت الامر الاول من تلك الامور

دل كلام المحققين من اهل الفروع دلالة اوضح من شمس  
النهار على ان التقليد لا يجوز لرجل قد بلغ رتبة الاجتهاد لمجتهد  
مثله او اعلم منه وقد عرفوا ما وقع في كتب الاصول ان علوم  
الاجتهاد خمسة من عرفها على الصفة التي بينها اهل هذا

الشان واوضحها اهل التأليف في ذلك صار مجتهدا فكيف  
 بمن عرفها وعرف زيادة عليها كما نعرفه من جاعة قريبة  
 من علماء العصر ومن يعرف هذه العلوم كما ينبغي فان  
 الله وله الحمد والمنة قد اوجد في قرب عصرنا هذا فضلا عن  
 تقدم كثيرا من العلماء القائلين بعلوم الاجتهاد على الوجه المعتبر  
 بل عرفت في من ادركته من شيوخ مشائخي رحمهم الله تعالى  
 والمعاصرين لهم من لديه من كل علم من العلوم الخمسة التي  
 ذكرها اهل الاصول اضعاف ما اعتبروه من كل واحد منها بل  
 ومنهم كالعلامة الشوكاني ومن هذا حذوه من علماء السنة  
 الكاثنين بالقطر الباني ومن سلك مسلكهم من بعدهم بالتوفيق  
 الرباني من يعرف علوما اخرى غير تلك العلوم كثيرة العدد  
 ثم في اهل عصرنا من لا يقصر عن اولئك وكل من له معرفة  
 بهذه العلوم يقرب هذا ولا ينكره ويعترف به ولا يحججه وانما يعرف  
 الفضل لاهل الفضل اولو الفضل واذا كان الامر هكذا فعلوم انه  
 لا يجوز لواحد من هؤلاء ان يقلد غيره من المجتهدين كائنا من  
 كان سواء كان من الاموات او الاحياء بل الواجب على كل  
 احد منهم ان يجتهد في جميع عباداته ومعاملاته بحسب ما يرجح  
 له بعد اعطاء النظر حقه بما بال المشتغلين بالفروع اذا سمعوا  
 عن واحد من هؤلاء المجتهدين انه قال او فعل خلاف ما في  
 كتب الفروع ينكرون ذلك عليه اشد انكار وهم يعلمون انه  
 ما فعل الا ما هو واجب عليه وما ترك الا ما يجوز له تركه  
 فكيف وقعوا في هذه الورطة التي هي من الامر بالمنكر والنهي  
 عن المعروف وما هو الذي جعلهم على هذا ووقعهم في  
 مخالفة

مخالفة ما يدعون الناس اليه مع أكبايهم عليه ومعرفة لهم له وقطع  
اعمارهم في درسه وتدريسه فهل سمعت يا عجب من هذا او اغرب  
منه فكيف غفلوا عنه ولم يعملوا بما يقتضيه الانصاف و صاروا  
ينكرون على من عمل به مع كونهم يفرون على انفسهم بانهم  
مقلدون وقد عرفوا ان التقليد قبول قول الغير من دون حجة  
وان المقلد هو الذي يقبل قول الغير من دون حجة فابالهم لم  
يقبلوا قول الامام الذي قلده وخالفوه في نهيه عن التقليد  
وما اظهروه ينكر هذا فرد من افرادهم ولا ياباه من قد عرف  
مذهب امامه ان كان قد بقي فيه بقية من الحياء والانصاف  
فا يقول علماء الفروع من الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة  
كثير الله فوائدهم هل هذا الذي يعرض للاعتراض على  
المجتهدين امر بالنكر ناه عن المعروف ام لا وهل يستحق العقوبة  
الشرعية اذا لم يذب ام لا وهل يجوز السكوت عنه مع استمراره  
على هذه المعصية ام لا ولا نطلب منهم الجواب الا على مقتضى  
قول امامهم الذي نقلوه في كتب مذاهبيهم

## ❖ الفصل الثاني ❖

﴿ من تلك الامور ﴾

في بيان انهم يتعرضون في مسائل الخلاف وقد عرفوا ان في  
كتبهم الاصولية نصريحا بان كل مجتهد مصيب بمعنى انه

لا انكار عليه فان قالوا هذا الانكار منهم واقع على ما يقتضيه  
 المذهب فهو باطل فالذهب هو المصرح به في تلك الكتب  
 وان قالوا انه لا على مقتضى المذهب فا هو الذي استندوا  
 اليه وعملوا به مع اعترافهم بانهم مقلدون وان غاية علمهم ما  
 هو في هذه الكتب كما يعلمون ذلك ويعلمه كل من يعرفهم على  
 انهم يعترفون ان عهدهم قبول قول من يقلدونه من دون ان  
 يطالبوا بحجة فا بالهم هنا خرجوا عن ما هو علمهم وخالفوا  
 ما قد التزموه وهل يعترفون بان وقوع هذا منهم منكر ام لا فان  
 فاعل المنكر يجب الانكار عليه ودفعه عن ذلك ولو بالقتل  
 وان كانوا لا يعترفون بذلك فا هو الذي استندوا اليه ان قالوا  
 انهم استندوا الى كلام المذهب فا هو كما عرفناك وان قالوا  
 استندنا الى غيره فا بالهم تركوا ما هو مذهبهم الذي التزموه  
 ونشأوا عليه ثم نقول لهم اخبرونا ما هو الذي استندتم اليه  
 ان كان على طريق التقليد فكيف جاز لكم ترك مذهبكم  
 وتقليد غيره وهل هذا مما يجوز عندكم ام لا فان قالوا ليس  
 ذلك على طريق التقليد قلنا لهم انتم تعترفون على انفسكم  
 بانكم مقلدون ولو تنزلنا معكم وقلنا ان الله قد فتح عليكم  
 علوم الاجتهاد فهو القادر على كل شيء فاخبرونا ما هذا الذي  
 دللكم على الوقوع في هذا الامر حتى تتكلم معكم بالادلة  
 ونوضح لكم الامر على حقيقته بعد اعترافكم انكم تركتم  
 التقليد بعد وجود المسوغ

﴿ من تلك الامور ﴾

اعلم انه قد تقرر ان التقليد انما هو في المسائل الفرعية العملية  
 فهل هذا الذي وقعتم فيه من الاعتراض على اجتهادات  
 المجتهدين بما يسوغ في المذهب ام لا فان قلتم لا يسوغ فـ  
 هو الحامل لكم مع ككونكم من اهل التقليد على ترك ما اتم  
 فيه من التقليد في المسائل الفرعية والرجوع الى مثل هذا  
 الانكار الذي هو فرع كون المجتهد من قد فعل باجتهاده منكر  
 و اتم تعلمون ويعلم كل من يعرف العلم ان هذا ليس من  
 المسائل الفرعية العملية بل تعلمون ان بعض العمل لا يجوز التقليد  
 فيه وهو المذهب على علمي كما هو مصرح به في كتب الفروع  
 فاحبرونا من هو الفاعل للمنكر الذي لا خلاف فيه هل المجتهد  
 الذي انكرتم عليه اجتهاده مع كونه لم يخالف كتب الفروع  
 ام فاعل المنكر هو اتم مع كونكم مخالفين لما في تلك الكتب  
 بلا شك ولا شبهة ثم اخبرونا هل انكاركم هذا هو من فعل  
 المنكر و اتم مرتكون للمنكر وانه يجب الانكار عليكم من كل  
 قادر ام لا فما الذي جعلكم على الدخول في هذا المنكر  
 العظيم و المحرم الوخيم وان قلتم لا فاحبرونا بما تمسكن و ما هو  
 الذي تستندون اليه مع مخالفته لمذهبكم فان قلتم قلتم غير  
 المذهب فكيف جاز لكم ذلك مع انكم لا تجدون في مذهب من

المذاهب ما يفيد ذلك وان قلتم اجتهدتم في تخطئة المجتهدين  
فاوضحوا لنا ما هو الدليل الذي اوجب عليكم الانتقال من  
التقليد الى الاجتهاد فان الادلة قاضيه بان اجتهاد المجتهدين  
متردد بين الخطأ والصواب وله مع الاسبابه اجران كما ثبت  
في الحديث الذي تلقته الامة بالقبول ولم يختلفوا في صحته بل  
له عشرة اجور كما في ثبت في احاديث تنهض بمجموعها وله  
مع الخطأ اجر كما افاده ذلك الحديث الصحيح فلو فرضنا  
ان المجتهد قد اخطأ في اجتهاده وانكم تعرفون الخطأ في  
الاجتهاد فكيف يجوز لكم ان تخالفوا حكم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فانه اثبت له اجرا وانتم جعلتم ذلك منكرا  
ومزقتم عرضه ووقعتم في انكار المعروف الذي جاءنا  
به الشرع الصحيح بل واجتمع عليه المسلمون اجمعون ولا  
يخفاكم ما هو الحكم المقرر في الفروع في من خالف الاجماع  
وخالف المقطوع به من الشرع فما بالكم وقعتم في هذا البلاء  
العظيم وانظروا الخطب الحسيم وما لكم واهذا وما جعلكم عليه  
وانتم في سعة وفي راحة عنه فانكم اولا خالفتم مذهبكم  
مخالفة اوضح من شمس النهار وخالفتم ما حكم به الشارع صلى  
الله عليه وسلم ثم خالفتم الاجماع ووقعتم في اثم الغيبة بل  
البهت البواح والكذب الصراح فارجعوا عن هذه الغواية  
وتوبوا الى ربكم عن هذه الجناية وواجب على اهل العقول  
منكم ان يردوا اهل التلبيس الى ما يحمل باهل العلم ويليق  
بمنصبهم والا كنتم كما قال الشاعر

\* ومن جهلات نفسه قدره \* رأى غيره منه ما لا يراه \*

## ❦ الفصل الرابع ❦

### ❦ من تلك الامور ❦

انكم تعملون في كتب الفروع انه لا انكار في مختلف فيه على من هو مذهبه فاما بالكم انكرتم على من اجتهد رأيه وعمل بما هو الصواب لديه من اجتهاداته في المسائل الخلافية واما المسائل الاجماعية فقد رفع الاجماع كل اجتهاد يخالفه ولا يقع في مخالفة الاجماع الصحيح الثابت احد من مجتهدي هذه الامة كما ذلك معلوم لكل عارف فاخبرونا هل صدور هذا الانكار منكم على المجتهد في مسائل الخلاف موافق لما هو في كتبكم الفروعية ام لا ثم اخبرونا ما هو الذي جعلكم على القيام مقام من يأمر بالنيك وينكر المعروف مع اعتقاده ان قيامه ذلك خلاف الحق الذي يعتقده ومباين للصواب الذي لا صواب عنده سواء ولا سك ولا ريب ان من قام مقام الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو يعلم بطلان قوله وفساد ما فعله فهو من اعظم الفاعلين للمنكر لانه مبطل مع ان ذلك من الغيبة المحرمة واليهت الشديد فان قالوا انهم انكروا اجتهاد ذلك المجتهد لا باعتبار المذهب بل باعتبار امر آخر قلنا لهم كيف تركتم المذهب وليس بأيديكم سواء ولا تعرفون غيره فان كانت هذه المخالفة سابقة لكم فكيف انكرتم على ذلك المجتهد مخالفته للمذهب باجتهاده وسوغتم لانفسكم مخالفة المذهب مع كونكم مقلدين ملتزمين لما في تلك الكتب الفروعية فهل يصنع مثل صنيعكم هذا عاقل

فضلا عن عالم فانكم انكرتم ما هو جائز بل واجب بنص اهل  
 الفروع حسب ما قدمناه من قوالهم التقليد جائز لغير المجتهد  
 لا له ولو وقف على نص اعلم منه وسوغتم ما هو حرام  
 عندكم وهو انتقال المقلد من مذهبه مع كونه مقلدا وانتم  
 تعلمون ان في تلك الكتب وبعد الالتزام يحرم الانتقال الا الى  
 ترجيح نفسه وانتم تعترفون انكم مقلدون لا ترجيح لكم وانتم  
 لا تطالبون بالحجة فضلا عن ان تفصاوا الحجج وتعرفوا الموازنة  
 بينها عند تعارضها فارجعوا بركم الله الى الصواب فقد وضع  
 الصبح اذى عينين وان فاتهم لا ترجيح بل نستمر على ما نحن  
 فيه من الباطل فحسبكم ما نستلزمه هذه المقالة الشنعاء من  
 غضب الله تعالى

\* لا تنتهى النفس عن غيرها \* ما لم يكن منها لها زاجر \*  
 فان قائم تركنا الكتب المشتملة على تصويب المجتهدين وعدم  
 جواز التقليد منهم لغيرهم بما هو راجح منها قانا لكم ومن كنتم  
 من اهل هذه الطائفة الشريفة والمنقبة النيفة فان هذا انما  
 هو مقام المجتهدين الذين قتم على الانكار عليهم بسبب  
 مخالفة المذهب

يقولون افعالا ولا يعرفونها \* وان قيل هاتوا حقا لم يحققوا  
 وكان عليكم ان تكفوا شركم عن المجتهدين ونسوغوا لهم  
 ما سوغتم لانفسكم من المخالفة بالاجتهاد كما فعلتم بمجرد التقليد  
 ولا اظن ان تدعوا ذلك قط فانكم تعرفون انفسكم ومقدار

ما لكم من العلم ولا تدعون الخروج عن التقليد قيد شبر  
ولا وزن خرداة كما قال الشاعر  
\* وما انا الا من غزيه ان غوت \*

غويت وان ترسد غزية ارسد \*

وكان الالبق بكم والاجل بحالكم ان تسألوا المتورعين من  
علماء الفروع و تستفتوهم هل هذا انكار على المجتهدين  
مما يسوغه اهل الفروع التي اتم بصدد الاشتغال بها درسا  
وتدريسا وافاء وقضاء فانهم لا يحاله ينكرون عليكم  
ويعرفونكم بآبكم على جهل عظيم واثم ويل وحرام دخيل  
وهبك تقول هذا الليل صبح \* ابعى المبصرون عن الضياء  
وقال آخر \*

وما انتفاع اخي الدنيا بناطره \* اذا استوت عنده الالوار والطم

### — الفصل الخامس —

#### ﴿ من تلك الامور ﴾

قد عرفت ان الاجتهاد معتبر في القاضى وانه لا يصلح للقضاء  
الا من كان محتهدا فآ بالكم تنكرون على القاضى الذى يقضى  
بالاجتهاد وهو من اهل الاجتهاد مع انكم تعتبرون بآه القاضى  
على شرط المذهب وان من ليس بمجتهد ليس بقاض على  
شرط المذهب ومع انكم لا تنكرون انه لو قضى المجتهد بغير

اجتهاده ورجع الى التقليد الذي اتم عليه لكان فاعلا غير ما هو جائز عندكم فكيف طلبتم منه مخالفة ما تذهبون اليه وتقررونه وتدرسونه فاخبروني ما بالكم تخالفون المذهب في انكاركم على من هو على شرطه وان من هو دونه لا يصلح للقضاء ان قلتم ان انكاركم عليه سائغ لكم في المذهب فالمذهب يرد عليكم في مواضع متعددة ومنها هذا الموضع المذكور في القضاء وان قلتم انكم انكرتم عليه لشيء آخر فاهو فانكم مقلدون فان ايتم وصممتم على الباطل ولم ترجعوا الى الحق وقلتم هذا عندكم غير جائز محازفة ومحازاة ومخالفة فالامر كما قال الشاعر

يقولون هذا عندنا غير جائز • ومن اتم حتى يكون لكم عند وقد صان الله سبحانه الراسخين في علم الفروع عن الوقوع في هذه المنكرات فهم اتقى لله من ان يجرى منهم مثل هذا ولكن عليهم ان يكفوا عن تكدير هذا المورد العذب من الجهل والهوى والعصبية على خلاف ما لا يفيد المذهب ولا يقتضيه الدليل

### ﴿ الفصل السادس ﴾

( من تلك الامور )

ان في كتب الفروع وبعد الالتزام يحرم الانتقال وانتم ملتزمون

ملتزمون لما فيها طاملون بما فيه ثم تهاقت كثير منكم على الافتاء وتولى القضاء وهو يعلم انه مقلد وانه لا بد ان يكون القاضى مجتهدا على مقتضى المذهب فما بالهم وقعوا فى مخالفة المذهب وباشروا ما يباشره القضاة من قطع الاموال بين اهل الخصومات وسفك الدماء وتحليل الفروج فان كانت تلك الفروج حقا فقتلواهم باطل قد عصوا الله بالدخول فيه وعصوه بالباشرة لما يباشره القضاة وصار ذلك فى اعتناقهم يسألهم الله ويساقبهم عليه ولم يقعوا فى ذلك الا لتأثير الدنيا والتهافت على حطامها ومن ترك مذهب له لحة الدنيا فكيف ينكر على من هو صحيح القضاء على الكتاب والسنة وعلى المذهب وهل هذا الا من قلب الامور ورفع الحقائق ومن علامات القيامة \* ياناعى الاسلام قم فانه \* قد زال عرف وبدا منكر \* ومعلوم ان اهل الحق رحيم الله تعالى انما استرطوا ان يكون القاضى مجتهدا لان المجتهد هو الذى يعرف الحق والباطل بالدليل من الكتاب والسنة فهو الذى يقضى بالحق وهو يعلم وهو القاضى الذى فى الجنة كما فى حديث القضاة ثلثة قاضيان فى النار وقاض فى الجنة فالقاضى الذى فى الجنة هو الذى قضى بالحق وهو يعلم به والقاضيان اللذان هما فى النار هو القاضى الذى قضى بالباطل والقاضى الذى يقضى بالحق وهو لا يعلم انه الحق فالمقلد المسكين اصلحه الله هو الذى لا يعرف الا قول امامه من دون ان يطالبه بحجة تدل على قوله فهو لا يدري هل هو حق ام باطل فان قضى بقول امامه فعلى فرض انه حق فى نفس الامر فالمقلد لا يدري انه الحق فقد

قضى بالحق ولا يدري انه حق فهو احد قاضي النار وعلى فرض ان ذلك القول غير الحق فقد قضى بالباطل وهو القاضي الآخر من قضاة النار

\* خذا بطن هرشي او قفاها فانه \* كلا جانبي هرشي لهن طريق \*  
 اما القاضي المجتهد فهو مردد بين امرين حسنين وتجارة رابحة وفوز معلوم لا صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران وان اجتهد واخطأ فله اجر وقد عرفناك فيما سبق انها وردت احاديث من طرق تنهض مجموعها ان للمصيب في حكمه عشرة اجور فيا لها من غنية باردة وخبير كثير واجر جليل والعجب كل العجب ان ينكر قاضي النار على قاضي الجنة ويطلب منه ان يرجع من الاجتهاد الى التقليد فيكون مثله من قضاة النار نسأل الله الاسترو السلامة واذا تقرر لك ما ذكرناه من كون السبب لاستراط اهل المذهب الاجتهاد في القاضي هو ان المقلد في قضائه على ككلا حالتيه وفي جميع وصفيه من قضاة النار يحكم انبي المختار صلى الله عليه وآله وسلم وايضا الاوامر القرآنية مشتملة على الاخذ على القضاة بان يقضوا بالحق وبالعدل وبما امر الله وبما انزل الله والمقلد لا يعرف الا قوا امامه ولا يدري هل هو حق او باطل او من العدل او من الجور او مما امر الله به او مما نهى عنه او مما انزل على عباده او مما لم ينزل وهذا معلوم لا ينكره من يفهم الخطاب من المقلدين والخاص ان مقصودنا في هذه الرسالة هو الارشاد لاهل المذهب بالمذهب وقد اوضحنا

اوضحنا ذلك ابلغ اوضح بحيث يستوى في فهمه كل من له عقل والمقصد بذلك كما يعلم الله هو ارشاد من يبلغنا عنه انه مشغل بما ذكرناه والله الهادي الى الصواب وبيده الخير كله ولا حول ولا قوة الا به جل وعلا وهذا الذي جرى به القلم في هذا المقام من افادات العلامة الرباني شيخ سيوينا افاضى العلامة محمد بن علي الشوكاني رضى الله عنه

## الفصل السابع

### بز من تلك الامور

شمول النصوص واغنائها عن القياس وهذا يتوقف على بيان مقدمة وهي ان دلالة النصوص نوان حقيقة واضافية فالحقيقة تابعة لقصد المتكلم وارادته وهذه الدلالة لا تختلف والاضافية تابعة لفهم السامع وادراكه وجودة فكره وقريحته وصفاء ذهنه ومعرفته الالفاظ ومراتبها وهذه الدلالة تختلف اختلافا متباينا بحسب تباین السامعين في ذلك وتفاوتهم وقد كان ابو هريرة وعبدالله بن عمر احفظ الصحابة للحديث واكثرهم رواية له وكان الصديق وعمر وعلي وابن مسعود وزيد بن ثابت ائمة منهما بل عبدالله بن عباس ايضا ائمة منهما ومن عبدالله بن عمر وقد انكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي عمر فهمه اتيان البيت الحرام عام الحديبية من اطلاق قوله

انك سنأتيه وتطوف به فانه لا دلالة في هذا اللفظ على تعيين  
 العام الذي يأتيه فيه وانكر على عدي بن حاتم فهمه من الخيط  
 الابيض والخيط الاسود نفس العقالين وانكر على من فهم  
 من قوله لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردلة من  
 كبر شمول لفظه لحسن الثوب وحسن النعل واخبرهم انه بطر الخلق  
 وغط الناس وانكر على من فهم من قوله من احب لقاء الله  
 احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه انه **كراهة**  
 الموت واخبرهم ان هذا للكافر اذا احتضر وبشر بالعذاب  
 فانه حينئذ يكره لقاء الله والله يكره لقاءه وان المؤمن اذا  
 احتضر وبشر ب**كرامة** الله احب لقاء الله واحب الله لقاءه  
 وانكر على عاتبة ان فهمت من قوله تعالى فسوف يحاسب  
 حسابا يسيرا معارضة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من نوقش  
 الحساب عذب وبين لها ان الحساب اليسير هو العرض اى  
 حساب العرض لا حساب المناقشة وانكر على من فهم من قوله  
 تعالى من يعمل سوء يجز به ان هذا الجزاء انما هو في الآخرة  
 وانه لا يسلم احد من عمل السوء وبين ان هذا الجزاء قد يكون  
 في الدنيا بالهم والحزن والمرض والنصب وغير ذلك من  
 مصائبها وليس في اللفظ تقييد الجزاء بيوم القيامة وانكر على  
 من فهم من قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم  
 اولئك لهم الامن وهم مهتدون انه ظلم النفس بالمعاصي وبين  
 انه الشرك وذكر قول لقمان لابنه ان الشرك لظلم عظيم مع ان  
 سياق اللفظ عند اعطائه حقه من التأمل يبين ذلك فان الله  
 سبحانه لم يقل ولم يظلموا انفسهم بل قال ولم يلبسوا ايمانهم بظلم

ولبس الشيء بالشيء تغطيته به واحاطته به من جميع جهاته  
ولا يغطي الايمان ويحيط به ويلبسه الا الكفر ومن هذا قوله  
تعالى بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار  
هم فيها خالدون فان الخطيئة لا تحيط بالثؤمن ابدا فان ايمانه يمنعه  
من احاطة الخطيئة به ومع ان سياق قوله وكيف اخاف ما  
اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به  
عليكم سلطانا فاي الفريقين احق بالامن ثم حكم الله اعدل حكم  
واصدقه ان من آمن ولم يلبس ايمانه بظلم فهو احق بالامن  
والهدى فدل على ان الظلم شرك وسأله عمر بن الخطاب عن  
الكلاية وراجعها فيها مرارا فقال يكفيك آية الصيف واعترف  
عمر بانه خفي عليه فهمها وفهمها الصديق وقد نهى النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم عن لحوم الجر الاهلية ففهم بعض الصحابة  
من نهيه انه لكونها لم تخمس وفهم بعضهم ان النهي لكونها  
كانت حوله القوم وظهرهم وفهم بعضهم انه لكونها كانت  
حول القرية وفهم علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وكبار  
الصحابة ما قصده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالنهي  
وصرح بعلمه من كونها رجسا وفهمت المرأة من قوله وآيتم  
احدهن قنطارا جواز المغالة في الصداق فذكرته لعمر فاعترف به  
وفهم ابن عباس من قوله تعالى وحمله وفصاله ثلاثون شهرا مع  
قوله والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين ان المرأة قد تلد  
لستة اشهر ولم يفهمه عثمان فهم برجم امرأة ولدت حتى  
ذكره به ابن عباس فاقربه ولم يفهم عمر من قوله امرت ان اقاتل  
الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم

واموالهم الا بحقها مانع الزكاة حتى ينسه الصديق فاقرب به  
وفهم قدامة بن مضعون من قوله تعالى ليس على الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا  
الصالحات الآية رفع الجناح عن الخمر حتى بين له عمر انه  
لا يتناول الخمر ولو تأمل سياق الآية لفهم المراد منها فانه انما  
رفع الجناح عنهم فيما طعموه متقين له فيه وذلك انما يكون  
باجتناب ما حرمه من الطعام فالآية لا تتناول المحرم بوجه ما  
وقد فهم من فهم من قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة  
انغماس الرجل في العدو حتى بين له ابو ايوب الانصاري ان هذا  
ليس من الالقاء بيده الى التهلكة بل هو من بيع الرجل نفسه  
ابتغاء مرضات الله فان الالقاء بيده الى التهلكة هو ترك الجهاد  
والاقبال على الدنيا وعمارتها وقال الصديق رضى الله عنه  
ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها على غير موضعها  
يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم  
واتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان  
الناس اذا رأوا المنكر ولم يغيروه اوشك ان يعمهم الله بالعذاب  
من عنده فاخبرهم انهم يضعونها على غير موضعها في فهمهم  
منها خلاف ما اريد بها واسكل على ابن عباس امر الفرقة  
الساکتة التي لم ترتكب ما نهى عنه من اليهود هل عذبوا  
او نجوا حتى بين له مولاة عكرمة دخولهم في الناجين دون  
المعدين وهذا هو الحق لانه سبحانه قال عن الساكتين واذا  
قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا  
شديدا فاخبر انهم انكروا فعلهم وغضبوا عليهم وان لم يواجهوهم  
بالنهي

بالنهي فقد واجههم به من ادى الواجب عنهم فان الامر بالعرف  
والنهي عن المنكر فرض كفاية فلما قام به اولئك سقط عن  
الباقي فلم يكونوا ظالمين بسكوتهم وايضا فانه سبحانه انما عذب  
الذين نسوا ما ذكروا به وعتوا عما نهوا عنه وهذا لا يتناول  
الساكين قطعا فلما بين عكرمة لابن عباس انهم لم يدخلوا في  
الظالمين المعذبين كساه بردة وفرح به وقد قال عمر بن الخطاب  
للصحابه ما تقولون في اذا جاء نصر الله والفتح السورة قالوا  
امر الله نبيه اذا فتح عليه ان يستغفره فقال لابن عباس  
ما تقول انت قال هو اجل رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم اعلمه اياه غير ما تعلم وهذا من ادق الفهم والطفه  
ولا يدركه كل احد فانه سبحانه لم يعلق الاستغفار بعلمه بل حلقه  
بما نعدته هو سبحانه من نعمة فتحه على رسوله ودخول الناس  
في دينه وهذا ليس بسبب الاستغفار فعلم ان سبب الاستغفار  
غيره وهو حضور الاجل الذي من تمام نعمة الله على عبده  
توفيقه للتوبة النصوح والاستغفار بين يديه ليلقى ربه طاهرا  
مطهرا من كل ذنب فيقدم عليه مسرورا راضيا مرضيا عنه  
ويدل عليه ايضا فسمع بحمد ربك وهو صلى الله عليه وآله  
وسلم كان يسبح بحمده دائما فعلم ان المأمور به من التسبيح  
بعد الفتح ودخول افواج الناس في الدين امر اكثر من ذلك  
المتقدم وذلك مقدمة بين يدي انتقاله الى الرفيق الاعلى وانه  
قد بقيت من عبودية التسبيح والاستغفار التي ترقيه الى ذلك  
المقام بقية فامر بتوفيتها ويدل عليه انه سبحانه شرع التوبة  
والاستغفار في خواتيم الاعمال فشرعها في خاتمة الحج وقيام

الليل وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا سلم استغفر ثلاثا  
 وشرع للمتوضئ بعد كمال وضوءه ان يقول اللهم اجعلني من  
 التوابين واجعلني من المتطهرين فعلم ان التوبة مشروعة عقيب  
 الاعمال الصالحة فامر رسوله بالاستغفار عقيب توفيقه ما عليه  
 من تبليغ الرسالة والجهاد في سبيله حين دخل الناس في دينه  
 افواجا فكان التبليغ عبادة قد اكملها وادها فشرع له الاستغفار  
 عقيبها \* والمقصود تفاوت الناس في مراتب الفهم في النصوص  
 وان منهم من يفهم من الآية حكما او حكيمين ومنهم من يفهم  
 منها عشرة احكام او اكثر من ذلك ومنهم من يقتصر في الفهم  
 على مجرد اللفظ دون سياقه ودون ايمانه واسارته وتنبهه  
 واعتباره واخص من هذا والطف ضمّه الى نص آخر متعلق  
 به فيفهم من اقتراحه به قدرا زائدا على ذلك اللفظ بمفرده  
 وهذا باب عجيب من فهم القرآن لا يتنبه له الا النادر من  
 اهل العلم فان الذهن قد لا يشعر بارتباط هذا بهذا وتعلقه به  
 وهذا كما فهم ابن عباس من قوله وحمله وفصاله ثلاثون شهرا  
 مع قوله والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين ان المرأة  
 قد تلد لستة اشهر وكما فهم الصديق من آية الفرائض في  
 اول السورة وآخرها ان الكلالة من لا ولده ولا والد واسقط  
 الاخوة بالجد وقد ارشد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عمر الى  
 هذا الفهم حيث سأله عن الكلالة وراجع السؤال فيها مرارا  
 فقال يكفبك آية الصيف وانما اشكل على عمر قوله قل الله  
 يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد الآية فدلّاه النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم على ما يبين له المراد منها وهي الآية

الاولى التى نزلت فى الصيغ فانه ورث فيها ولد الام فى الكلالة  
السدس ولا ريب ان الكلالة فيها من لا ولد له ولا والد وان  
على هذا وقد ذكر الحافظ ابن القيم فى هذا المقام بعد هذا  
الكلام فى الاعلام عدة مسائل مما اختلف فيه السلف ومن  
بعدهم وقد بينتها النصوص ومسائل قد اخرج فيها بالقياس  
وقد بينتها النصوص واغنى فيها عن القياس واطال فى بيان  
ذلك اطالة حسنة فمن شاء فليراجع

## ❖ الفصل الثامن ❖

### ❖ من تلك الامور ❖

انه ليس فى الشريعة شئ على خلاف القياس وان ما يظن  
مخالفته للقياس فاحد الامرين لازم فيه ولا بد اما ان يكون القياس  
فاسدا او يكون ذلك الحكم لم يثبت بالنص ككونه من الشرع  
قال فى الاعلام وسأت شيخنا قدس الله روحه عن ما يقع  
فى كلام كثير من الفقهاء من قولهم هذا خلاف القياس لما ثبت  
او قول الصحابة او بعضهم وربما كان مجمعا عليه كقولهم طهارة  
الماء اذا وقعت فيه نجاسة خلاف القياس وتطهير النجاسة على  
خلاف القياس والوضوء من لحوم الابل ولقطر بالحجارة  
والسلم والاجارة والحوالة والكتابة والمضاربة والمزارعة  
والمساقاة والقرض وصحة صوم الآكل الناسى والمضى فى الحج  
الفاسد كل ذلك على خلاف القياس فهل ذلك صواب ام لا

فقال ايس في الشريعة ما يخالف القياس انتهى ثم ذكر ما  
 حصله من جوابه بخطه ولفظه وما قبح الله سبحانه له من  
 ارشاده وبركة تعليمه وحسن بيانه واطنب في تحرير ذلك  
 اطنابا شديدا لا يسعه الا مجلد قال واصل هذا ان تعلم  
 ان لفظ القياس لفظ مجمل يدخل فيه القياس الصحيح والفاقد  
 والصحيح هو الذي وردت به الشريعة وهو الجمع بين المتماثلين  
 والفرق بين المختلفين فالاول قياس الطرد والثاني قياس العكس  
 وهو من العدل الذي بعث الله به نبيه صلى الله عليه وآله وسلم  
 فالقياس الصحيح مثل ان تكون العلة التي علق بها الحكم  
 في الاصل موجودة في الفرع من غير معارض بالفرع يمنع  
 حكمها ومثل هذا القياس لا تأتي الشريعة بخلافه قط وكذلك  
 القياس بالغاء الفارق وهو ان لا يكون بين الصورتين فرق مؤثر  
 في السرعة فكل هذا القياس ايضا لا تأتي الشريعة بخلافه  
 وحيث جاءت الشريعة باختصاص بعض الاحكام بحكم  
 يفارق به طائفة فلا بد ان يختص ذلك النوع بوصف يوجب  
 اختصاصه بالحكم ويمنع مساوانه بغيره لكن الوصف الذي  
 اختص به ذلك النوع قد يظهر لبعض الناس وقد لا يظهر  
 وايس من شرط القياس الصحيح ان يعلم صحته كل احد من  
 رأى شيئا من الشريعة بخلاف القياس فانما هو يخالف للقياس  
 الذي انعقد في نفسه ليس مخالفا للقياس الصحيح الثابت في نفس  
 الامر وحيث علمنا ان النص بخلاف القياس علمنا وطعنا به فياس  
 فاسد بمعنى ان صورة امتازت عن تلك الصور التي تطن انها  
 مثلها بوصف اوجب تخصيص الشارع اها بذلك الحكم فليس  
 في

في الشريعة ما يخالف قياسا صحيحا ولـكن يخالف القياس  
 الفاسد وان كان بعض الناس لا يعلم فساد انتهى حاصله \*  
 ثم ذكر اذلك امثلة كثيرة يستغرق ذكرها اوراقا من ساء فليرجع  
 اليه وانظر مباحث القياسات التي تعتبر في الشريعة والتي  
 لا تعتبر فيها في كتاب ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم  
 الاصول وقد ذكر في الاعلام وابقاظ هم اولى الابصار والجنة  
 وذخر المحقق في آداب المفتي فصولا في ذكر تحريم الافتاء في  
 دين الله بغير علم وذكروا الاجماع على ذلك وقد روى الزهري  
 عن عمرو بن سعيد عن ابيه عن جده قال سمع النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم قوما يتمارون في القرآن فقال انما هلك من كان  
 قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله ببعضه وبعض وانما نزل كتاب الله  
 لصدق بعضه بعضا ولا يكذب بعضه بعضا فاعلمتم منه فقولوا  
 وما جهلتم فاكلوه الى عاله قال ابن مسعود من كان عنده  
 علم فليقل به ومن لم يكن عنده علم فليقل الله اعلم فان الله قال  
 لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم قل لا اسألكم عليه من اجر وما انا  
 من المكلفين والآثار في ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين  
 كثيرة لا يسعها المقام والقياس الصحيح هو الميزان وقد نزل  
 بهذا الاسم القرآن قال تعالى الله الذي انزل الكتاب بالحق  
 والميزان وقال وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس  
 بالقسط وقال ووضع الميزان والميزان يراد به العدل والآلة  
 التي يعرف بها العدل فالاولى تسمية القياس بالاسم الذي سماه  
 الله به فانه يدل على العدل وهو اسم مدح واجب على كل  
 واحد في كل حال بحسب الامكان بخلاف اسم القياس فانه

ينقسم الى حق وباطل وممدوح ومذموم ولهذا لم يجز في القرآن مدحه ولا ذمه ولا الامر به ولا النهي عنه فانه مورد تقسيم الى صحيح وفاسد فالصحيح هو الميزان الذي انزله مع كتابه والفاقد ما يضاده ولهذا نجد في كلام السلف ذم القياس وانه ليس من الدين ونجد في كلامهم استعماله والاستدلال به وهذا حق كما بينه في الاعلام وغيره والاقية المستعملة في الاستدلال ثلاثة قياس علة وقياس دلالة وقياس شبه وقد وردت كلها في القرآن انظر تفصيل ذلك في الاعلام واذا رساد وضرب الامثال وصرفها في الانواع المختلفة كما رقع في الكتاب العزيز كله اقية صحيحة ينبه بها عباده على ان حكم الشيء حكم مثله فالامثال كلها قياسات يعلم منها حكم المثل من المثل به وقد اشتمل القرآن الكريم على بضعة واربعين مثلاً تتضمن تشبيه الشيء بنظيره والتسوية بينهما في الحكم وقد قال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون والكلام في ذلك يطول والباب واسع جداً وانما المراد هنا الاسارة الى المطلوب والتقليد ثلاثة انواع احدها الاعراض عما انزل الله وعدم الالتفات اليه اكتفاء بتقليد الآباء الثاني تقليد من لا يعلم المقلد انه اهل لان يؤخذ بقوله الثالث التقليد بعد قيام الحجة وظهور الدليل على خلاف قول المقلد وقد ذم الله سبحانه هذه الانواع الثلاثة من التقليد في غير موضع من كتابه انظر هذه المباحث في مؤلفات الاعلام من شيوخ الاسلام ابن نعمة وتلميذه ابن القيم والسيد اليماني والعلامة الشوكاني ومن هذا حدوهم

كثر الله جمعهم ويكفي للموفق من جميع ذلك الجنة في الاسوة  
الحسنة بالسنة وامثالها من مجامع سيدى الوالد بارك الله علينا  
بطول بقائه فان فيها ما يغنى وينفى وبالله التوفيق

## ﴿ الفصل التاسع ﴾

( من تلك الامور )

( في حقيقة التقايد وما يليه )

قال العلامة الشوكاني رحمه الله في السيل الجرار المتدفق على  
حدائق الازهار اعلم ان التقليد مأخوذ عند اهل اللغة من  
القلادة التي يقلد الانسان غيره بها ومنه تقليد الهوى فكأن  
المقلد يجعل ذلك الحكم الذي فلد فيه المجتهد كالقلادة  
في عنق المجتهد واما في الاصطلاح فهو العمل بقول الغير من  
غير حجة فيخرج العمل بقول رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم والعمل بالاجماع والعمل من العامى بقول المفتى والعمل  
من القاضى بشهادة الشهود العدول فانها قد قامت الحجة في  
جمع ذلك لها العمل بقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وبالاجماع عند القائلين بحجية فطاهر واما عمل العامى بقول  
المفتى فلو وقع الاجماع على ذلك واما عمل القاضى بشهادة  
الشهود العدول فالدليل عليه ما في الكتاب والسنة من الامر

بالشهادة والعمل بها قد وقع الاجماع على ذلك ويخرج عن ذلك ايضا قبول رواية الرواة فانه قد دل الدليل على قبولها وجوب العمل بها وايضا ليست في الحقيقة قول الراوى بل قول المروى عنه وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن الهمام في التحرير التقليد العمل بقول من ليس قوله احدى الحجج بلا حجة وهذا الحد احسن من الذى قبله وقال القفال هو قبول قول القائل وانت لا تعلم من اين قاله وقال الشيخ ابو حامد والاستاذ ابو منصور هو قبول رأى من لا تقوم به الحجة بلا حجة وقد حكى الاستاذ ابو اسحق فى شرح الترتيب ان المنع من التقليد فى اصول الدين هو اجماع اهل العلم من اهل الحق وغيرهم من الطوائف قال ابو الحسين بن القطان لا نعلم خلافا فى امتناع التقليد فى التوحيد وحكاى ابن السمعاني عن جميع المتكلمين وطائفة من الفقهاء وقال امام الحرمين فى الشامل لم يقل بالتقليد فى الاصول الا الحنابلة وقال الاسفرائنى لم يخالف فيه الا اهل الظاهر ولم يحك ابن الحاجب الخلاف فى ذلك الا عن العنبري وحكاى فى المحصول عن كثير من الفقهاء واستدل الجمهور على منع التقليد فى ذلك بان الامة اجمعت على وجوب معرفة الله سبحانه وانها لا تحصل بالتقليد لان المقلد ليس معه الا الاخذ بقول من يقلده ولا يدري اهو صواب ام خطأ \* واما الكلام على التقليد فى المسائل الفرعية العملية فاعلم انه قد ذهب الجمهور الى انه غير جائز قال القرافي مذهب مالك وجهور العلماء وجوب الاجتهاد وابطال التقليد وادعى ابن حزم الاجماع على النهى عن التقليد ورواه عن مالك وابي

حنيفة والشافعي وروى المروزي عن الشافعي في اول مختصره  
انه لم يزل ينهى عن تقليده وتقليد غيره وقد ذكرت نصوص  
الائمة الاربعة المصرحة بالنهاى عن التقليد لهم في الرسالة التى سميتها  
«القول المفيد في حكم التقليد» والحاصل ان المنع من التقليد وان  
لم يكن اجماعا فهو مذهب الجمهور ومن اقتصر في حكاية المنع  
من التقليد على المعتزلة فهو لم يبحث عن اقوال اهل العلم في  
هذه المسئلة كما ينبغي وقد حكى عن بعض الحنوية انهم يوجبون  
التقليد مطلقا ويحرمون النظر وهؤلاء لم يقنعوا بما هم فيه  
من الجهل حتى اوجبوا على غيرهم فان التقليد جهل وليس  
بعلم وذهب جماعة الى التفصيل فقالوا يجب على العامى ويحرم  
على المجتهد وبهذا قال كثير من اتباع الائمة الاربعة ولكن  
هؤلاء الذين قالوا بهذا القول من اتباع الائمة يقرون على  
انفسهم بانهم مقلدون والمعتبر في الخلاف انما هو قول المجتهدين  
لا قول المقلدين والعجب من بعض المصنفين في الاصول فانه  
ينسب هذا القول المشتمل على التفصيل الى الاكثر وجعل  
الحجة لهم الاجماع على عدم الانكار على المقلدين فان اراد  
اجماع الصحابة فهم لم يسموا بالتقليد فضلا عن ان يقولوا  
بجوازه وكذلك التابعون لم يسموا بالتقليد ولا ظهر فيهم بل  
كان المقصر في زمان الصحابة والتابعين يسأل العالم منهم عن  
المسئلة التى تعرض له فيروى له النص فيها من الكتاب او السنة  
وهذا ليس من التقليد في شئ بل هو من باب طلب حكم الله  
سبحانه في المسئلة والسؤال عن الحجة الشرعية وقد عرفت مما  
قدمنا ان المقلد انما يعمل بالرأى لا بالرواية من غير مطالبة

بحجة وان اراد اجماع الائمة الاربعة فقد عرفت انهم مصرحون  
بالنهي من التقليد اهم واغبرهم ولم يزل من كان في عصرهم منكرا  
لذلك اشد انكارا وان اراد اجماع المقلدين للائمة الاربعة فقد عرفت  
انه لا يعتبر خلاف المقلد فكيف يتعقد بقولهم الاجماع وان اراد  
اجماع غيرهم فمتنوع فانه لم يزل اهل العلم في كل عصر منكرين  
للتقليد وهذا معلوم لكل من يعرف اقوال اهل العلم \* والحاصل  
انه لم يأت من جوز التقليد فضلا عن اوجبه بحجة ينبغي  
الاشتغال بجوابها قط وقد اوضحنا هذا في رسالتنا السماقية بقول  
المفيد في حكم التقليد وفي كتابنا الموسوم بادب الطلب ونهاية  
الارب \* واما ما ذكروه من استبعاد ان يفهم المقصرون نصوص  
الشرع وجعلوا ذلك مسوغا للتقليد فليس الامر كما ظنوه  
فها هنا واسطة بين الاجتهاد والتقليد وهي سؤال الجاهل العالم  
عن الشرع فيما يعرض له لا عن رأيه البحت واجتهاده المحض وعلى  
هذا كان عمل المقصرين من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن لم  
يسعه ما وسع هؤلاء الذين هم اهل القرون الثلاثة الفاضلة على  
ما بعدها فلا وسع الله عليه وما احسن ما قاله الزركشي في  
البحر عن المزني فانه قال يقال لمن حكم بالتقليد هل لك من حجة فان  
قال نعم ابطال التقليد لان الحججة اوجبت ذلك عنده لا التقليد وان  
قال بغير علم قيل له فلم ارقط الدماء وابحت الفروج والاموال  
وقد حرم الله تعالى ذلك الا بحجة فان قال اعلم اني اصببت وان لم  
اعرف الحججة لان معلمي من كبار العلماء قيل له تقليد معلمك  
اولى من تقليد معلمك لانه لا يقول الا بحجة خفيت عن معلمك  
كما لم يقل معلمك الا بحجة خفيت عليك فان قال نعم ترك تقليد  
معلمه

معلمه الى تقليد معلم معلمه وكذلك حتى ينتهي الى العالم من الصحابة فان ابي ذلك نقض قوله وقيل له كيف تجوز تقليد من هو اصغر واقل علما ولا تجوز تقليد من هو اكبر واغزر علما وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه حذر عن زلة العالم وعن ابن مسعود انه قال لا يقلدن احداكم دينه رجلا ان آمن آمن وان كفر كفر فانه لا اسوة في الشر انتهى \* واقول متمما لهذا الكلام وعند ان ينتهي الى العالم من الصحابة يقال له هذا الصحابي اخذ علمه عن اعلم البشر المرسل من الله سبحانه الى عباده المعصوم عن الخطأ في اقواله وافعاله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وبارك وسلم فتقليده اولى من تقليد الصحابي الذي لم يصل اليه الا شعبة من شعب علومه وليس له من العصمة شيء ولم يجعل الله سبحانه قوله ولا فعله ولا اجتهاده حجة على احد من الناس \* واعلم ان رأى المجتهد عند عدم الدليل انما هو رخصة له بلا خلاف في هذا ولا يجوز لغيره العمل به بحال من الاحوال فمن ادعى جواز ذلك فليأتنا بالدليل وهو لا محالة يعجز عنه وعند عجزه عن البرهان يبطل التقليد لانه كما عرفت العمل برأى الغير من خير حجة انتهى ما افاده العلامة في السيل \* والكتب في المنع من التقليد والنهي عنه والرد على اهله الكثير الطيب منها العقد الجيد والانصاف للمحدث الدهلوى وكتاب دراسات اللبيب في الاسوة الحسنة باللبيب وكان مؤلفه الشيخ العلامة محمد معين بن محمد امين من افاضل الهند وتلامذة الشيخ احمد ولي الله المحدث الدهلوى ومن قدح فيه بشيء

من هفواته فهو رد عليه كيف والحاملون عليه من المقلدين  
لم يبلغوا معشار ما آتاه الله تعالى من علم الملاحة والفهم البليغ  
والقول القصيح والعقل السليم ومنها كتاب الشهاب الثاقب  
الملقب بحديث الأذكىاء للعلم المكرم المرحوم المسقل الى  
جوار رحمة الله تعالى سيدى احمد بن حسن بن على الحسينى  
القنوجى البخارى دل الله ثراه وجعل الجنة مثواه وهو ايضا  
نفيس جدا الى غير ذلك من صحف سنى المتقدمين والمأخرين  
وهذا الباب واسع جدا ولا تكلام علمه محال فسيح لا يتسع له  
هذا المختصر وان كنت من اهل الانصاف تكفيك هذه  
الرسالة الحاضرة عند تجنب الاعتساف والا فبالله وانا اريه

راجعون

## الفصل العاشر

من تلك الامور

فى تحقيق الاجتهاد وما يله

قال العلامة الرانى فى السيل الجرار الاجتهاد فى الالة مأخوذ  
من اجهد وهو المشقة واطاقة فيختص بما فيه مشقة ليخرج  
عنه ما لا مشقة فيه قال الرازى فى المحصول هو فى الالة  
صارة عن است فراغ الوسع فى اى فعل كان يقال استفرغ وسعه  
فى حمل الثقل ولا يقال استفرغ وسعه فى حمل النواة واما فى

عرف

عرف الفقهاء فهو استفراغ "الوسع في النظر فيما لا يلحقه فيه  
لوم مع استفراغ الوسع فيه وهذا سبيل مسائل الفروع ولهذا  
تسمى هذه المسائل مسائل الاجتهاد والناظر فيها محتند وليس  
هكذا حال الاصول انتهى \* وقد ذكرت في كتابي الموسوم  
بارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول ما ذكره اهل  
الاصول وغيرهم في تحقيق الاجتهاد وشروط المجتهد وعفت  
ذلك بما هو الراجح عندي وقد اطلت الكلام على ذلك في  
كتابي الموسوم بادب الطلاب ومنتهى الادب وذكر فيه مراتب  
المجتهدين وما يحتاج كل واحد منهم اليه وهو تحقيق لم اسبق  
اليه \* واما قولهم كل مجتهد مصيب فاعلم ان الخلاف في هذه  
المسألة يختص بالمسائل الشرعية لا العملية فلا مدخل لها في  
هذا وقد ذهب الجمهور ومنهم الاسعري والقاضي ابو بكر  
الباقلاني ومن المعتزلة ابو الهيثم وابو علي وابو هاشم  
واتباعهم الى ان المسائل الشرعية تنقسم الى قسمين \* الاول \*  
ما كان منها قطعيا معاوما بالضرورة له من الدين كوجوب  
الصلوات الخمس وصوم رمضان وتحريم الربا والخمر فليس  
كل مجتهد فيها مصيبا بل الحق فيها واحد فالوافق له مصيب  
والمخاطئ غير معدوم بل آثم وان كان فيها دليل قاطع وابست  
من الضروريات الشرعية فقليل مخطيء آثم وقيل مخطيء غير آثم  
\* القسم الثاني \* المسائل الشرعية التي لا قاطع فيها وذهب  
كثيرون الى ان كل مجتهد فيها مصيب وحكاها الموردي والرواني  
عن الاكثرين وذهب ابو حنيفة ومالك والشافعي واكثر  
الفقهاء الى ان الحق في احد الاقوال ولم يتعين لنا وهو عند

الله متعين لاستحالة ان يكون الشئ الواحد في الزمان الواحد  
 للشخص الواحد حالاً وحرماً والكلام في هذه المسئلة طويل  
 وقد ذكرنا في مؤلفنا الموسوم بإرشاد الفحول اقوال المختلفين في هذه  
 المسئلة و ذكرنا ان كل طائفة استدلّت لقولها بما لا تقوم به الحجة  
 وها هنا دليل يرفع النزاع ويوضح الحق ايضاحاً لا يبقى بعده تردد  
 وهوما اخرج به البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عمرو بن العاص  
 وابي هريرة مرفوعاً اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران  
 واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر فهذا الحديث قلل عدل  
 دلالة بينه ان للمجتهد المصيب اجرين وللخطيئ اجراً فسماه  
 مخطئاً وجعل له اجراً فالتخالف للحق بعد ان اجتهد مخطيئاً  
 مأجور وهو يرد على من قال انه مصيب ويرد على من قال انه  
 آثم رداً بيناً ويدفعه دفعا ظاهراً وقد اخرج هذا الحديث الحاكم  
 والدارقطني من حديث عقبه بن عامر وابي هريرة وعبد الله  
 بن عمر بلفظ اذا اجتهد الحاكم فخطأ فله اجر وان اصاب  
 فله عشرة اجور قال الحاكم صحيح الاسناد وفيه فرح بن  
 فضالة وهو ضعيف وتابعه ابن هبة بغير لفظه واخرجه  
 احمد من حديث عمرو بن العاص بلفظ ان اصبحت فلك عشرة  
 اجور وان انت اجتهدت فخطأت فلك حسنة واسناده ضعيف  
 وقد اوجب جماعة تقليد امام معين ورجح هذا القول الكيا  
 الهراسي وقال جماعة ليس بواجب ورجح هذا القول ابن  
 برهان والنووي \* وبالله العجب من عالم ينسب الى العلم بحكم  
 باولوية التقليد لمعين جزافاً بلا برهان من عقل ولا شرع  
 واعجب من هذا من يوجب ذلك فانه من القول على الله

بما لم يقل ومن استحباب البدع التي لم تكن في عصر الصحابة ولا في عصر التابعين ولا تابعيهم وانعجب من هذا كله قول ابن المنير ان الدليل يقتضي التزام مذهب معين بعد الاربعة لا قبلهم فيايت شعري ما هو هذا الدليل وقد صان الله ادلة الشرع ان تدل على هذا بل وصان علماء الدين من المجتهدين ان يقولوا بمثل هذا التفصيل العليل ولعله قول لبعض المقلدة فظنه هذا القائل دليلا واما قول القائل وبصير ملتزما بالنية في الاصح فاقول لو كان هذا التقليد المشوم قرينة من القرب الشرعية وطاعة من طاعات الله لم يكن مجرد النية قبل العمل موجبا للزومه للناوي ومقتضيا لتحريم انتقاله عنه \* والاصل ان هذه المسائل هي بأسرها من الخبط في البدع والتجري على الشريعة المطهرة بنسبة ما لم يكن منها بل بنسبة ما هو معاند لها ومضاد لما فيها اليها وقد ذهب جماعة الى التفصيل فقالوا ان كان قد عمل بالمسئلة لم يحز له الانتقال والا جاز وقيل ان كان بعد حدوث الحادثة التي قلدها لم يحز له الانتقال والا جاز واختار هذا الامام الجويني وقيل ان غلب على طنه ان مذهب غير امامه في تلك المسئلة اقوى من مذهبه جاز له والا لم يحز وبه قال القدوري الحنفى وقيل ان كان الذي انتقل اليه ما ينقض الحكم لم يحز له الانتقال والا جاز واختاره ابن عبد السلام وقيل يجوز بشرط ان يشرح له صدره وان لا يكون قاصدا للتلاعب وان لا يكون ناقضا لما حكم به عليه واختاره ابن دقيق العيد وقد ادعى الآمدى وابن الحاجب انه يجوز قبل العمل لا بعده بالاتفاق وكل هذه الاقوال

على فرض جواز التقليد لا دليل عليها لكنها اقل مفسدة ومخالفة  
 للحق من ايجاب التقليد وتحريم الانتقال بمجرد النية وفي الشر  
 خيار \* واما تبعض الاجتهاد فاقول اختلف اهل العلم في ذلك  
 فذهب جماعة الى انه يتجزى وعزاه الصفي الهندي الى الاكثرين  
 قال ابن دقيق العيد وهو المختار لانها قد تمكن العناية بباب من  
 الابواب الفقهية حتى تحصل المعرفة بما آخذ احكامه واذا حصلت  
 المعرفة بالمأخذ امكن الاجتهاد وذهب آخرون الى المنع احتج  
 الاولون بانه لو لم يجوز تجزى الاجتهاد للزم ان يكون المجتهد عالما  
 بجميع المسائل واللازم منتف فان كثيرا من المجتهدين قد سئل  
 فلم يجب وكثيرا منهم سئل عن مسائل فاجاب في البعض وهم  
 مجتهدون بلا خلاف واحتج الآخرون بان كل ما يقدر جهله  
 به يجوز تعلقه بالحكم المفروض فلا يحصل له ظن عدم المانع  
 واجيب بان المفروض حصول جميع ما يتعلق بتلك المسئلة ويرد  
 هذا الجواب بمنع حصول ما يحتاج اليه المجتهد في مسئلة  
 دون غيرها فان من لا يقدر على الاجتهاد في بعض المسائل  
 لا يقدر عليه في البعض الآخر واكثر علوم الاجتهاد  
 يتعلق بعضها ببعض ويأخذ بعضها بحجزة بعض ولا سيما  
 ما كان من علومه مرجعه الى ثبوت الملكية فانها اذا تمت  
 حصلت القدرة على الاجتهاد في جميع المسائل وان نقصت فلم  
 يقدر على الاجتهاد في شئ ولم يثق من نفسه لتقصيره ولا يثق  
 به الغير لذلك فان ادعى بعض المقصرين بانه قد اجتهد في  
 مسئلة دون مسئلة فتلك الادعوى يبين بطلانها بان يبحث  
 عنه من هو مجتهد اجتهادا مطلقا فانه يورد عليه من المسالك

والماخذ ما لا يتعقله هذا آخر كلام السيل الجرار \* وفي هذا الباب اعني حكم الاجتهاد واتباع الدليل كتب جلية شهيرة من المتقدمين والمتأخرين منها مؤلفات صاحب السيل ومؤلفات السيد العلامة محمد بن ابراهيم الوزير والسيد الفاضل المجتهد محمد بن اسمعيل الامير والسيد الكامل والدي الماجد رسالة سماها « الجنة في الاسوة الحسنة » بالسنة ابان فيها حكم الاجتهاد وشروطه وذكر اقوال اهل العلم الدالة على النهي عن التقليد والحث على اتباع السنة المطهرة كما تقدم \* وبالجملة المنهج الواضح والمهيج الآمن ان يقطع عن عنقه علائق التقليد وقد جعل الله في الامر سعة بسؤال اهل العلم بالكتاب العزيز والسنة المطهرة عن حكم الله سبحانه فيما يعرض له وتدعو حاجته اليه من عبادة او معاملة وقد طبعت كتب كثيرة في فقه السنة المطهرة في هذا العصر وهي ميسرة لمن رآها والله الحمد

— خاتمة الرسالة — وآخره المقالة —

في بيان ان العمل المقبول ما كان لله خالصا وللسنة موافقا

اعلم ان الاعمال اربعة واحد مقبول وثلاثة مردودة فالمقبول ما كان لله سبحانه خالصا وللسنة المطهرة موافقا والمردود ما فقد منه الوصفان او احدهما وتفصيل ذلك ان العمل المقبول هو ما احبه الله ورضيه وهو سبحانه انما يحب ما امر به وما عمل لوجهه

وما عدا ذلك من الاعمال فانه لا يحبها بل يمتنها ويمقت اهلها  
قال تعالى ليلوكم ايكم احسن عملا قال الفضيل بن عياض هو  
اخلاص العمل وصوابه فسنل عن معنى ذلك فقال ان العمل  
اذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل واذا كان صوابا ولم  
يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا فالخالص ان يكون  
لله والصواب ان يكون على السنة ثم قرأ قوله تعالى فمن كان  
يرجو لقاء ربه فاجعل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا \*

فان قيل قد بان بهذا ان العمل لغير الله مردود غير مقبول والعمل  
لله وحده مقبول فبقى قسم آخر وهو ان يعمل العمل لله ولغيره  
فلا يكون لله محضا ولا للناس محضا فاحكم هذا القسم هل  
يبطل العمل كله ام يبطل ما كان لغير الله ويصح ما كان لله  
قيل هذا القسم تحته ثلاثة انواع احدها ان يكون الباعث الاول  
على العمل هو الاخلاص ثم يعرض له الرياء و ارادة غير الله  
في اثناؤه فهذا المعول فيه على الباعث الاول ما لم ينسخه بارادة  
جازه لغير الله فيكون حكمه حكم قطع النية في اثناء العبادة  
ونسخها اعني ترك استصحاب حكمها الثاني عكس هذا وهو  
ان يكون الباعث الاول لغير الله ثم يعرض له قلب النية لله فهذا  
لا يحتسب له بما مضى من العمل ويحتسب له من حين قلب نيته  
ثم ان كانت العبادة لا يصح اجرها الا بصحة اوامها وجبت  
الاعادة كالصلوة والا لم يجب كمن احرم لغير الله ثم قلب  
نيته لله عند الوقوف والطواف الثالث ان يتنديها مريدا  
بها الله والناس فيريد اداء فرضه والجزاء والشكور من  
الناس وهذا كمن يصلي بالاجرة فهو لو لم يأخذ الاجرة صلى

ولم يكنه صلى الله وللأجرة ولكن يحج ليقط القرض عنه  
ويقال فلان حج أو يعطى الزكاة لذلك فهذا لا يقبل منه  
العمل وإن كانت النية شرطا في سقوط القرض وجبت عليه  
الإعادة فإن حقيقة الإخلاص هو تجريد القصد طاعة للمعبود  
ولم يؤمر إلا بهذا وإذا كان هذا هو المأمور به فلم يأت به بقى  
في عهدة الأمر وقد دلت السنة الصريحة على ذلك كما في  
قوله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة  
اناغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا أشرك فيه غيرى  
فهو كله للذى أشرك به وهذا هو معنى قوله تعالى فمن كان  
يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا  
والله سبحانه يعظم جزاء المخلص في عاجل رزقه وانه رزق اما  
للقلب أو للقلب أو لهما ورحمة مدخره في خزانته ولا بد ثم  
في الآخرة يوفيه أجره كما قال تعالى وانما توفون أجوركم يوم  
القيامة فما يحصل في الدنيا من الجزاء على الأعمال الصالحة ليس  
جزاء توفيه وإن كان نوع آخر كما قال تعالى عن إبراهيم عليه  
السلام وآميناه أجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين  
وهذا نظير قوله تعالى وآميناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة  
من الصالحين فاخبر سبحانه انه آتى خليفه أجره في الدنيا من  
النعم التي انعم بها عليه في نفسه وقلبه وولده وماله وحياته  
الطيبة ولكن ليس ذلك أجر توفية وقد دل القرآن في غير  
موضع على ان لكل من عمل خيرا اجرين من عمله في الدنيا  
ويكمل له أجره في الآخرة كقوله تعالى للذين احسنوا في هذه  
الدنيا حسنة وادار الآخرة خير ونعم دار المتقين وفي الآية

الآخري للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولاجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون وقال في هذه السورة من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وقال فيها عن خليله ما تقدم فقد تكرر هذا المعنى في هذه السورة دون غيرها في أربعة مواضع لسر بديع فانها سورة النعم التي عدد الله سبحانه فيها اصول النعم وفروعها فعرف عباده ان لهم عنده في الآخرة من النعم اضاف هذه بما لا يدرك تفاوته وان هذه من بعض نعمه العاجلة عليهم وانهم ان اطاعوه زادهم الى هذه النعمة نعماء أخرى ثم في الآخرة يوفيهم اجور اعمالهم تمام التوفيه وقال تعالى وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى اجل مسمى وبوت كل ذي فضل فضله وهذا بعض ما يتعلق بكتاب امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضى الله عنه من الحكم والفوائد التي تصدى لشرحها وبسطها الحافظ ابن القيم رحمه الله في كتابه الاعلام \* واذا احطت علما بما ذكرناه لك في هذا المختصر عرفت ان التقليد ليس من العمل الخالص في شئ ولا من موافقة السنة في ورد ولا صدر فلا يكون من العمل المقبول ولهذا لم يجوزه احد من علماء المسلمين الذين لهم نصيب من علم الكتاب والسنة بل حرموه وجعلوه من انواع الشرك والعياذ بالله منه ولم يقع في كتاب الله تعالى ولا في سنة رسوله حرف واحد يدل عليه بل وردت الآيات الكثيرة الضيعة في الرد عليه وفي حكايته عن اهل الكفر وقد اجمع اهل العلم على النهي عنه ونهى عنه كل امام

امام بنص منه بل بنصوص ثبتت عند المقلدة ايضا فضلا عن  
غيرهم وانما يؤتى الانسان من قبل نفسه \* وعلى نفسها براقش  
تجنى \* وقد علم الناس ان قبول الرواية وقبول الجرح والتعديل  
من ائمة هذا الشأن والاقداء بهم في السيرة الصالحة  
والاتباع للكتاب والحديث ليس عليه اثاره من تقليد ومن  
قلد احدا كائنا من كان بعد ظهور الحجة له فهو اولى بالذم  
ومعصية الله تعالى ورسوله والتقليد ليس بعلم باتفاق اهل  
العلم ولا يكون العبد مهتديا حتى يتبع ما انزل الله على رسوله  
وهذا المقلد ان كان يعرف ما انزل الله على رسوله فهو مهتد  
وليس بمقلد وان كان لم يعرف ذلك فهو جاهل ضال باقراره  
على نفسه فن اين يعرف انه على هدى في تقليده وكانت  
طريقة الائمة المقلدين في الدين اتباع الحجة ونهي عن تقليدهم  
في ترك الحجة وارتكاب ما نهوا عنه ونهى الله ورسوله عنه قبلهم  
فليس على طريقته بل هي من المخافين اهلهم وانما يكون  
على طريقته من اتبع الحجة وانقاد للدليل ولم يتخذ رجلا بعينه  
سوى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يجعله مختارا على الكتاب  
والسنة يعرضها على قوله وبهذا يظهر بطلان فهم من جعل  
التقليد اتباعا وقد فرق الله ورسوله واهل العلم بينهما قال  
الاتباع سلوك طريق المتبع والاتباع بمثل ما اتى به قال ابو عمرو  
قد ذم الله تعالى التقليد في غير موضع من كتابه ثم ذكر  
الآيات قال ومثل هذا في القرآن كثير من ذم تقليد الآباء  
والرؤساء وقد احتج العلماء بهذه الآيات في ابطال التقليد ولم  
ينعهم كفر اولئك من الاحتجاج بها لان التشبيه لم يقع من جهة

كفر احدهما وایمان الآخر و انما وقع التشبيه بين المقلدين  
 بغير حجة للمقلد كما لو قلد رجلا فكفر و قلد آخر فاذنب  
 و قلد آخر في مسألة فاخطأ وجهها كان كل واحد ملوما على  
 التقليد بغير حجة لان كل تقليد ينسب بعضه بعضا وان اختلفت  
 الآنام فيه قال فاذا بطل التقليد بكل ما ذكرنا وجب التسليم  
 للاصول التي يجب التسليم لها وهي الكتاب والسنة وما  
 كان في معناهما بدايل جامع ثم ساق باسناده عن النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم انه قال تركت فيكم امرين ان تضلوا ان تمسكتم  
 بهما كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم الى آخر  
 ما قال \* وبالجملة انه سبحانه ذم من اعرض عما انزل الله الى  
 تقليد الآبا والرؤساء وهذا القدر من التقاليد هو مما اتفق  
 السلف والأئمة الاربعة على ذمه وتحريمه واما تقليد من بذل  
 جهده في اتباع ما انزل الله في كتابه وما بينه رسوله صلى الله  
 عليه وآله وسلم في سنته المطهرة وحن عليه بعضه فقلد  
 فيه من هو اعلم منه فهذا غير مدموم وغير مأزور وهو الذي  
 سوغه اهل العلم ولكن لا اطن بعد ان دونت دواوين السنة  
 ان احدا يسوغ له التقليد وهذه الكتب بين ظهرائي العالم  
 موجودة وتبلغ اليه قدرة الطالب للعلم والعمل والكلام على  
 هذا المرام يطول جدا وهو محرر في مؤلفات اهل العلم من  
 السلف الصالحين والخلف الاتقياء الذين لا يخافون في الله لومة  
 لائم تحريرا بالغا والعاقل تكفيه الاشارة والجاهل لا تغنيه  
 العبارة واما قوله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم بسنتي وسنة  
 الخلفاء الراشدين من بعدي فالجواب ان اهل العلم قد اطالوا

الكلام في هذا و اخذوا في تأويله بوجوه أكثرها متعسفة والذي ينبغي التعويل عليه والمصير اليه هو العمل بما يدل عليه هذا التركيب بحسب ما تقتضيه لغة العرب فالسنة هي الطريقة فكأنه قال الزموا طريقي و طريقة الخلفاء الراشدين وقد كانت طريقةهم هي نفس طريقته فانهم اسند الناس حرصا عليها و عملا بها في كل شيء و على كل حال و كانوا يتوقون مخالفته في اصغر الامر فضلا عن اكبره و كانوا اذا اعوزهم الدليل من كتاب الله و سنة رسوله صلى الله عليه و آله و سلم عملوا بما يظهر لهم من الرأي بعد الفحص و البحث و التماس و التدبر و هذا الرأي عند عدم الدليل هو ايضا من سنته لما دل عليه حديث معاذ لما قال له رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بم تقضي قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه و سلم و سلم قال فان لم تجد قال اجتهد برأيي قال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله او كما قال و هذا الحديث وان تكلم فيه بعض اهل العلم بما هو معروف فالحق انه من قسم الحسن ابيه و هو معمول به و قد اوضح العلامة الشوكاني هذا في بحث مستقل فان قلت اذا كان ما عملوا فيه بالرأي هو من سنته لم يبق لقوله و سنة الخلفاء الراشدين ثمرة فلت نمرته ان من الناس من لم يدرك زمنه صلى الله عليه و آله و سلم و ادرك زمن الخلفاء الراشدين او ادرك زمنه و زمن الخلفاء الراشدين ولكنه حجب امر لم يحدث في زمنه ففعله الخلفاء فانار بهذا الارشاد الى سنة الخلفاء الى دفع ما عساه يتردد في بعض النفوس من الشك و يحتج فيها من الظنون و اقل فوائد الحديث ان ما يصدر عنهم من الرأي

وان كان من سته كما تقدم ولكنه اولى من رأى غيرهم  
عند عدم الدليل \* وبالجملة فكثيرا ما كان صلى الله عليه وآله  
وسلم ينسب الفعل او الترك اليه والى اصحابه فى حياته مع انه لا  
قائدة لنسبته الى غيره مع نسبته اليه لانه محل القدوة ومكان  
الاسوة \* فهذا ما ظهرلى فى تفسير هذا الحديث ولم اقف عند  
تحريره على ما يوافقه من كلام اهل العلم فان كان صوابا فمن  
الله الحليم وان كان خطأ فنى ومن الشيطان واستغفر الله  
العظيم ولا حول ولا قوة الا بالله وآخر دعواى ان الحمد لله  
رب العالمين \* وصلواته وسلامه على سيد المرسلين وخاتم النبيين \*  
وآله وصحبه رؤساء المتبعين وامراء المخلصين لله الدين \* وانا العبد  
المستكين الخافل المتوارى \* عبده وابن عبده وامته المحتاج الى  
رحمة ربه البارى \* ابو الخير نور الحسن الطيب بن ابى الطيب  
صديق بن حسن بن على الحسينى القنوجى البخارى \* كان الله  
له فى الدنيا والآخرة

حرر ذلك فى رمضان سنة ١٢٩٥ الهجرية فى بلدة بهوبال  
المحمية صانها الله واهلها عن كل آفة وبليه

❦ وهذه قصيدة فى الثناء على علم الحديث جعلتها آخر المقالة ❦  
❦ وختم الرسالة وبالله التوفيق وهو المستعان ❦

\* علم الحديث اجل السؤل والوطر \*

فاقطع به العيش تعرف لذة العمر \*

\* وانتقل رحالك عن مغناك مرتحلا \*

لكى تفوز بنقل العلم والاثر \*

ولا

- \* ولا تقل طاقنى شغل فليس يرى \*
- \* فى الترك للعلم من حذر لعذر \*
- \* واى شغل كمثل العلم تطلبه \*
- \* ونقل ما قد رووا عن سيد البشر \*
- \* الهى عن العلم اقواما تطلبهم \*
- \* لذات دنيا غدوا منها على غر \*
- \* وخلفوا ما له حظ ومكرمة \*
- \* الى التى هى دأب الهون وانخطر \*
- \* واى فخر بدنياه ان هدمت \*
- \* معائب الجهل منه كل مفتخر \*
- \* لا تفخرن بدنيا لا بقاء لها \*
- \* وبالعفاف وكسب العلم فافتخر \*
- \* يفنى الرجال ويبقى علمهم لهم \*
- \* ذكرا يجدد فى الاصال والبر \*
- \* ويذهب الموت بالدنيا وصاحبها \*
- \* وليس يبقى له فى الناس من اثر \*
- \* تظن انك بالدنيا اخو كبير \*
- \* وانت بالجهل قد اصبحت ذا صغر \*
- \* ليس الكبير عظيم القدر غير فتى \*
- \* ما زال بالعلم مشغولا مدى العمر \*
- \* قد زاحمت ركبناه كل ذى شرف \*
- \* فى العلم والحلم لا فى الفخر والبطر \*

- \* فجالس العلماء المقندين بهم \*
- \* تستجلب النفع أو تأمن من الضرر \*
- \* هم سادة الناس حقاً والجالوس لهم \*
- \* زيادة هكذا قد جاء في الخبر \*
- \* والمرء يحسب من قوم بصاحبهم \*
- \* فأركن إلى كل صافي العرض عن كدر \*
- \* فمن يجالس كريماً نال مكرمة \*
- \* ولم يشن عرضه شيء من الغير \*
- \* كصاحب العطر أن لم تستقد هبة \*
- \* من عطره لم تختب من ريحه العطر \*
- \* ومن يجالس ردى الطمع يرد به \*
- \* وناله دنس من عرضه الكدر \*
- \* كصاحب الكبر أن يسلم مجالسه \*
- \* من ننته لم يوق الحرق بالشرر \*
- \* وكل من ليس بنهاه الحياء ولا \*
- \* تقوى فخف كل قبح منه وانتظر \*
- \* والناس اخلاقهم شتى وانفسهم \*
- \* منهم بصبر ومنهم فيخطئ النظر \*
- \* واصوب الناس رأياً من تصرفه \*
- \* فيما به شرف الالباب والفكر \*

﴿ ٥٧ ﴾

- \* واركن الى كل من في وده شرف \*
- من نابه القدر بين الناس مشتهر \*
- \* فالمرء يشرف بالاخيار بصحبهم \*
- وان يكن قبل شيئاً غير معتبر \*
- \* ان العقيق ليسمو عند ناطره \*
- اذا بدا وهو منظوم مع الدرر \*
- \* والمرء ينجث بالاشرار يأنفهم \*
- ولو غدا حسن الاخلاق والسير \*
- \* فالمرء صفو طهور في اصالته \*
- حتى يجاوره شيء من الكدر \*
- \* فكن بصحب رسول الله مقتديا \*
- فانهم للهدى كالانجم الزهر \*
- \* وان عجزت عن الحد الذي سلكوا \*
- فكن عن الحب فيهم خير مقتصر \*
- \* والحق يقوم اذا لاحت وجوههم \*
- رأيتها من سنا التوفيق كالقمر \*
- \* اضحوا من السنة العليا في سنن \*
- سهل وقاموا بحفظ الدين والاثر \*
- \* اجل شيء لديهم قال اخبرنا \*
- عن الرسول بما قد صح من خبر \*

- \* هذى المكارم لا قعبان من لبن \*
- \* ولا التمتع باللدات والاشهر \*
- \* لا شئ احسن من قال الرسول ولا \*
- \* اجل من سند عن كل مشتهر \*
- \* ومجلس بين اهل العلم جاد بما \*
- \* حلى من الدر او حلى من الدر \*
- \* يوم يمر ولم ارو الحديث به \*
- \* فلست احسب ذاك اليوم من عمرى \*
- \* فان فى درس اخبار الرسول لنا \*
- \* نمتعا فى رياض الجنة انحصر \*
- \* تعللا اذ عدنا طب رؤيته \*
- \* من فاته العين هدى الشوق بالاث \*
- \* كأنه بين ظهرينا نساوده \*
- \* فى مجلس الدرس بالآصال والبكر \*
- \* زين النبوة عين الرسل خاتمهم \*
- \* بعثا واولهم فى سائق القدر \*
- \* صلى عليه اله العرش ثم على \*
- \* اسياعه ما جرى طل على زهر \*
- \* مع السلام دوما والرضا ابدا \*
- \* عن صحبه الاكرمين الانجم زهر \*
- ومن

﴿ ٥٩ ﴾

\* وعن عبيدك نحن المذنبين فجد \*

\* بالامن من كل ما نخشاه من ضرر \*

\* وتب على الكل منا واعطنا كرما \*

\* دنيا واخرى جميع السؤل والوטר \*

\* بحق طه وكل الانبياء وبالصحب الكرام حاة الدين بالبتر \*

\* ازكى الصلوة عليهم والسلام معا \*

\* ما حن رعد وسمح المزن بالمطر \*













